الامام المهدی عجل الله تعالی فرجه

ومسألة العمرالطويل

عبدالرحیم حسینی موسوی

بسم الله الرحمن الرحیم

الامام المهدی عجل الله تعالی فرجه الشریف و مسألهٔ العمر الطویل

کاتب:

عبدالرحیم‌احمد الحصینی

نشرت فی الطباعهٔ:

مجله حوزه

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

الامام المهدی و مسألهٔ العمر الطویل

اشارهٔ

نوع: مقاله

پدیدآور: حصینی موسوی، عبدالرحیم

عنوان و شرح مسئولیت: الامام المهدی و مسألهٔ العمر الطویل [منبع الکترونیکی] / عبدالرحیم موسوی

توصیف ظاهری: ۱ متن الکترونیکی: بایگانی HTML؛ داده های الکترونیکی (۹ بایگانی: ۸۳KB)

موضوع: امکان طول عمر انسان

طول عمر امام مهدی (ع)

نواب خاص امام مهدی (ع)

توقیع امام مهدی (ع)

کلمهٔ المجمع العالمی لاهل البیت

إنّ تراث أهل البیتعلیهم السلام الذی اختزنته مدرستهم وحفظه من الضیاع أتباعهم یعبّر عن مدرسهٔ جامعهٔ لشتی فروع المعرفهٔ الإسلامیهٔ. وقد استطاعت هذه المدرسهٔ أن تربّی النفوس المستعدهٔ للاغتراف من هذا المعین، وتقدّم للاُمهٔ الإسلامیهٔ کبار العلماء المحتذین لخُطی أهل‌البیتعلیهم السلام الرسالیهٔ، مستوعبین إثارات وأسئلهٔ شتی المذاهب والاتجاهات الفکریهٔ من داخل الحاضرهٔ الإسلامیهٔ وخارجها، مقدّمین لها أمتن الأجوبهٔ والحلول علی مدی القرون المتتالیهٔ.وقد بادر المجمع العالمی لأهل البیتعلیهم السلام - منطلقاً من مسؤولیاته التی أخذها علی عاتقه - للدفاع عن حریم الرسالهٔ وحقائقها التی ضبّب علیها أرباب الفرق والمذاهب وأصحاب الاتجاهات المناوئهٔ للإسلام، مقتفیاً خطی أهل‌البیتعلیهم السلام وأتباع مدرستهم الرشیدهٔ التی حرصت فی الرد علی التحدیات المستمرهٔ، وحاولت أن تبقی علی الدوام فی خطّ المواجههٔ وبالمستوی المطلوب فی کلّ عصر.إنّ التجارب التی تختزنها کتب علماء مدرسهٔ أهل‌البیتعلیهم السلام فی هذا المضمار فریدهٔ فی نوعها؛ لأنها ذات رصید علمی یحتکم الی العقل والبرهان ویتجنّب الهوی والتعصب المذموم، ویخاطب العلماء والمفکرین من ذوی الاختصاص خطاباً یستسیغه العقل وتتقبله الفطرهٔ السلیمهٔ.وقد حاول المجمع العالمی لأهل البیتعلیهم السلام ان یقدم لطلّاب الحقیقهٔ مرحلهٔ جدیدهٔ من هذه التجارب الغنیّهٔ فی باب الحوار والسؤال والرد علی الشبهات - التی اُثیرت فی عصور سابقهٔ أو تثار الیوم ولا سیّما بدعم من بعض الدوائر الحاقدهٔ علی الإسلام والمسلمین من خلال شبکات الانترنیت وغیرها - متجنّبهٔ الإثارات المذمومهٔ وحریصهٔ علی استثارهٔ العقول المفکرهٔ والنفوس الطالبهٔ للحق، لتنفتح علی الحقائق التی تقدّمها مدرسهٔ أهل البیت الرسالیهٔ للعالم أجمع، فی عصر یتکامل فیه العقول ویتواصل النفوس والأرواح بشکل سریع وفرید.ولابدّ أن نشیر الی أن هذه المجموعهٔ من البحوث قد اُعدت فی لجنهٔ خاصهٔ من مجموعهٔ من الأفاضل. ونتقدم بالشکر الجزیل لکل هؤلاء ولأصحاب الفضل والتحقیق لمراجعهٔ کلّ منهم جملهٔ من هذه البحوث وابداء ملاحظاتهم القیّمهٔ عنها.وکلّنا أمل ورجاء بأن نکون قد قدّمنا ما استطعنا من جهد أداءً لبعض ما علینا تجاه رسالهٔ ربّنا العظیم الذی أرسل رسوله بالهدی ودین الحقّ لیظهره علی الدین کلّه وکفی باللّه شهیداً.المجمع العالمی لأهل البیتعلیهم السلامالمعاونیهٔ الثقافیهٔ - قم المقدسهٔ

المقدمهٔ

تواجه عملیات التغییر الکبری فی التأریخ الکثیر من الشکوک والاستفهامات التی یثیرها عادة ذوو الاُفق الضیّق والخصوم والأعداء، ومن هنا فإنّ عملیات التغییر التی قادها الأنبیاءعلیهم السلام غالباً ما یتم تعضیدها بالقوی الغیبیة، ومن خلال المعاجز التی تحصل بقدرة اللَّه سبحانه وتعالی، ذلک لأن الأهداف الإلهیة المهمة، إذا ما توقف وجودها علی المعجزة، فإنّ اللَّه تعالی یوجدها لا محالة [۱] ، ولیس الغرض من المعجزة سوی اقناع المشکّکین وذوی الاُفق الضیّق بصحة نبوّة النبیّ وصحة مشروعه التغییری، ومن أجل المشروع ذاته، أی من أجل هدایة الناس وتعبیدهم للَّه تعالی.ولیست عملیة التغییر الکبری الموعودة التی یقودها الإمام المهدی المنتظر(عج)بمنأی عن استفهامات المستفهمین، أو اشکالات المشککین، فبحجم هذه العملیة التی ستملأ الأرض عدلاً، کما مُلئت ظلماً وجوراً، تأتی التساؤلات والشکوک والاستفهامات.ولعلّ أهم تساؤل یطلقه البعض حول الإمام المهدی یتمحور حول مفهوم الغیبة ومداها الزمنی البعید وإمکانیة أن یعمّر الإمام هذا العمر الطویل غیر المألوف لدی البشر العادیین، وکیف یمکن أن ینجو من قوانین الطبیعة التی تفرض علی کل إنسان أن یمرّ بمرحلة الشیخوخة والهرم وهما أعلی مراحل الضعف وأقربها الی الموت الذی یکون خاتمة طبیعیة لکلّ إنسان یطوی مراحل عمره بشکل طبیعی أیضاً. أما فی الحالات غیر الطبیعیة فقد یموت الإنسان حتی قبل أن یصل الی مرحلة الشیخوخة أو الکهولة بسبب الأمراض أو بسبب الحوادث والکوارث الطبیعیة.فکیف یمکن تصور طول عمر الإمام المهدیعلیه السلام الذی تجاوز من یوم غیبته الکبری والی الآن أکثر من أحد عشر قرناً من الزمان، وقد یستمر الی أمد غیر معلوم؛ حتی یأذن اللَّه تعالی له بالظهور، وینجز مهمته التغییریة الکبری؟هذا هو الاستفهام الکبیر الذی یطرحه الکثیرون بشأن مفهوم المهدویة عند أهل‌البیت‌علیهم السلام، باعتبار أنّ أبرز خصیصة یتسمّ بها هذا المفهوم هو الاعتقاد بأنّ الإمام المهدی قد ولد فی منتصف القرن الثالث الهجری وعاش فی کنف أبیه الإمام الحسن العسکری سنوات قلائل، ثم غاب عن الأنظار، وسیبقی علی قید الحیاة خلف ستار الغیبة الی أن یأذن اللَّه له بالظهور، وذلک عندما یبلغ التاریخ نهایته، وهذه الدراسة تأتی کمحاولة للإجابة علی هذا الاستفهام.

فذلکة البحث

عندما نلقی نظرة تحلیلیة علی الاستفهام المذکور نجده مرکباً من نقطتین، یمکننا التفکیک بینهما، وهما: -۱ - انکار امکانیة أن یعمّر الإنسان أکثر من الحدّ المألوف، وأن یبلغ ألف سنة أو أکثر.۲ - انکار أن تکون الحظوة بالعمر الطویل المفتوح مع انفتاح الزمن الی نهایته لشخص اسمه الإمام المهدی ابن الإمام الحسن العسکریعلیه السلام.وحینئذٍ، فالجواب علی الاستفهام المذکور یتطلب البحث فی مرحلتین، مرحلة اثبات امکانیة أن یعمّر الإنسان ألفاً أو الفی سنة ونحو ذلک، ومرحلة اثبات أنّ الإمام المهدیعلیه السلام قد نال هذه الامکانیة، وأنّ اللَّه سبحانه وتعالی قد وهبه هذا النوع من العمر الطویل، فالمرحلة الاُولی ثبوتیة والثانیة اثباتیة.

امکانیة امتداد عمر الانسان بنحو خارق للعادة

اشاره

إن امکانیة أن یمتدّ عمر الإنسان امتداداً مفتوحاً مع الزمن الی نهایته التی لا یعلمها إلّا اللَّه سبحانه وتعالی، بحیث یعمّر ألفاً أو الفی سنة أو نحو ذلک، یتاح لنا اثباتها من جهتین مختلفتین:أوّلاً: القرآن الکریم أو الإمکان العقائدی:فقد تضّمن القرآن الکریم إخبارات عن عدد من الأنبیاء والصالحین امتدّ بهم العمر فترة خارقة، بما یثبت أنّ مسألة العمر الطویل أمرٌ ممکنٌ ینسجم عقائدیاً مع القرآن الکریم، ومن هؤلاء:۱ - نبیّ اللَّه نوحعلیه السلام: قال تعالی:«وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَی قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِیهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِینَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَلِمُونَ» [۲] .۲ - نبیّ اللَّه عیسیعلیه السلام: قال تعالی:«وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا ا لْمَسِیحَ عِیسَی ابْنَ مَرْیَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَکِن شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِینَ اخْتَلَفُواْ فِیهِ لَفِی شَکٍّ مِّنْهُ مَا لَهُم بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَاقَتَلُوهُ یَقِینًا- بَل رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَیْهِ وَکَانَ اللَّهُ عَزِیزًا

حَكِيمًا» [۳] .وفی الدر المنثور: وأخرج عبد بن حمید، وابن جریر، وابن المنذر عن مجاهد فی قوله:«شُبّه لهم»قال: صلبوا رجلًا غیر عیسی، شُبّه بعیسی یحسبونه إیّاه، ورفع اللّه عیسی حیّاً [۴] .۳ – أصحاب الکهف: قال تعالی:«إذ أوی الفتیة الی الکهف فقالوا ربّنا آتنا من لدنک رحمة وهیّئ لنا من أمرنا رشداً– فضربنا علی آذانهم فی الکهف سنین عدداً» [۵] ، ثم بعثهم اللّه، فتصوّروا أنّهم لبثوا یوماً أو بعض یوم«وکذلک بعثناهم لیتساءلوا بینهم قال قائل منهم کم لبثتم قالوا لبثنا یوماً أو بعض یوم...» [۶] ، فی حین أنّهم لبثوا ثلاثمائة عام وتسع سنین:«ولبثوا فی کهفهم ثلاثمائة سنین وازدادوا تسعاً» [۷] .۴ – الذی أماته اللّه مائة عام ثم بعثه: قال تعالی:«أَوْكَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِاْ ئَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَل لَّبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِّلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» [۸] ، ولعل فی بقاء الطعام والشراب مائة عام، ولم یتسنّه آیة أبلغ من آیة إماتة هذا العبد الصالح مائة عام ثم أحیاه اللّه بعدها.قال الکنجی الشافعی المتوفی سنة (۶۵۸ ه)فی کتابه(البیان فی أخبار صاحب الزمان)فی الباب الخامس والعشرین فی الدلالة علی کون المهدی(عج)حیّاً باقیاً منذ غیبته الی الآن، ما نصّه:(ولا امتناع فی بقائه بدلیل بقاء عیسی وإلیاس والخضر من أولیاء اللّه تعالی، وبقاء الدجال وإبلیس الملعونین أعداء اللّه تعالی، وهؤلاء قد ثبت بقاؤهم بالکتاب والسنّة، وقد اتّفقوا علیه، ثم أنکروا جواز بقاء المهدی، وها أنا اُبیّن بقاء کل واحد منهم، فلا یسع بعد هذا العاقل إنکار جواز بقاء المهدیعلیه السلام... أما عیسیعلیه السلام فالدلیل علی بقائه قوله تعالی:«وإن من أهل الکتاب إلّا لیُؤمنن به قبل موته». ولم یؤمن به أحد منذ نزول هذه الآیة الی یومنا هذا، ولابد أن یکون ذلک فی آخر الزمان) [۹] .وأما عن طول عمر نبی اللّه نوحعلیه السلام فلا یحتاج الی دلیل بعد أن نصّ علیه القرآن الکریم، ولعلّ فی بقاء أهل الکهف أکثر من ثلاثة قرون وهم نیام أعجب من طول عمر نوحعلیه السلام، إذ هم فی رقدتهم لاـ یأکلون ولا یشربون، کما أنّ الرجل الذی أماته اللّه مائة عام ثم أحیاه، وطعامه لم یتسنّه آیة للسائلین عن طول عمر الإمام المهدیعلیه السلام، وکل ذلک قد ورد فی الکتاب العزیز بما لا حاجة الی الإطالة فیه [۱۰] .إذاً، ما تضمنه القرآن الکریم من إخبارات بخصوص عددٍ من الأنبیاء وقد امتدّ بهم العمر قروناً طویلة یدل علی أنّ مسألة العمر الطویل أمر ممکن، إلّا أنه ممّا ینبغی الإشارة إلیه هو أن الإمامة عدل القرآن، فلئلّا تخلو الأرض من حجةٍ ینبغی وجود الإمام حیّاً الی آخر الدنیا مع وجود القرآن. فوجود الإمام حیّاً هو أمر طبیعی لمن یعرف موارد البقاء.ثانیاً: الإمکان العملی والعلمی والمنطقیوقد أجاد فی طرحها السید الشهید محمد باقر الصدرقدس سره وهی بمجملها إجابة وافیة علی سؤال مفاده: هل بالإمکان أن یعیش الإنسان قروناً کثیرة، کما هو المفترض فی هذا القائد المنتظر المعد – أی الإمام المهدی – لتغییر العالم، والذی یبلغ عمره الشریف فعلًا حوالی (۱۴) مرة من عمر الإنسان الاعتیادی؟ وماذا یعنی الإمکان فی هذه القضیة؟«الإمکان یعنی أحد ثلاثة معانٍ: الإمکان العملی، والإمکان العلمی، والإمکان المنطقی أو الفلسفی.فالإمکان العملی، هو أن یکون الشیء ممکناً علی نحو یتاح للناس العادیین تحقیقه، فالسفر عبر المحیط والوصول الی قاع البحر، والصعود الی القمر، أشیاء أصبح لها إمکان عملی فعلًا».وبالنسبة لعمر الإمام المهدی(عج)فلا یوجد علمیاً الیوم ما یبرر رفض طول عمره الشریف من الناحیة النظریة، وهذا بحث یتصل فی الحقیقة بنوعیة التفسیر الفسلجی لظاهرة الشیخوخة والهرم لدی الإنسان، فهل تعبّر هذه الظاهرة عن قانون طبیعی یفرض علی أنسجة جسم الإنسان وخلایاه بعد أن تبلغ قمة نموّها أن تتصلّب بالتدریج وتصبح أقل کفاءة للاستمرار فی العمل، الی أن تتعطل فی لحظة معینة، حتی لو عزلناها عن تأثیر أیعامل خارجی؟ أو أن هذا التصلّب وهذا التناقص فی کفاءة الأنسجة والخلایا الجسمیة للقیام بأدوارها الفسیولوجیة هو نتیجة صراع مع عوامل خارجیة کالمیکروبات أو التسمم الذی یتسرب الی الجسم من خلال ما یتناوله من غذاء مکثّف، أو ما یقوم به من عمل مکثف أو أیعامل آخر؟ وهذا سؤال یطرحه العلم الیوم علی نفسه، وهو جادّ فی الإجابة علیه، ولا یزال للسؤال أکثر من جواب علی الصعید العلمی، فإذا أخذنا بوجهة النظر العلمیة التی تتجه الی تفسیر الشیخوخة والضعف الهرمی، بوصفه نتیجة صراع واحتکاک مع مؤثرات خارجیة معینة، فهذا یعنی أنّ بالإمکان نظریاً، إذا عزلت الأنسجة التی یتکون منها جسم الإنسان عن تلک المؤثرات المعینة أن تمتدّ بها الحیاة وتتجاوز

ظاهرة الشيخوخة وتتغلب عليها نهائياً. وإذا أخذنا بوجهة النظر الاُخرى التی تميل الی افتراض الشيخوخة قانوناً طبيعياً للخلايا والأنسجة الحيئة نفسها، بمعنی أنّها تحمل فی أحشائها بذرة فنائها المحتوم، مروراً بمرحلة الهرم والشيخوخة وانتهاءً بالموت، فليس معنی هذا عدم افتراض أی مرونـة فی هـذا القـانون الطبيعی، بـل هو علی افتراض وجوده قـانون مرن، لأننـا نجـد فی حياتنـا الاعتياديـة، ولأنّ العلماء يشاهـدون فی مختبراتهم العلميـة أنّ الشـيخوخة كظاهرة فسـيولوجية لا زمنيـة، قـد تأتی مبكرة وقد تتأخّر ولا تظهر إلّا فی فترة متأخّرة، حتی أنّ الرجل قد يكون ولا تبدو عليه أعراض الشيخوخة، كما نصّ علی ذلک الأطباء، بل إنّ العلماء استطاعوا عمليّاً أنّ يستفيدوا من مرونـة ذلک القانون الطبيعی المفترض، فأطالوا عمر بعض الحيوانات مئات المرات بالنسـبة الی أعمارها الطبيعية، وذلک بخلق ظروف وعوامل تؤجل فاعلية قانون الشـيخوخة، وبهذا يثبت علميّاً أنّ تأجيل هذا القانون بخلق ظروف وعوامل معينة أمر ممكن علميّاً؛ ولئن لم يتاح للعلم أن يمارس فعلًا هذا التأجيل بالنسبة الی كائن معقد كالإنسان فليس ذلک إلّا لفارق درجة بين صعوبة هذه الممارسة بالنسبة الی الإنسان وصـعوبتها بالنسبة الی أحياء اُخری، وهذا يعنی أنّ العلم من الناحية النظرية وبقدر ما تشير إليه اتجاهاته المتحركة لا يوجد فيه أبداً ما يرفض امكانية إطالة عمر الإنسان، سواء فسرت الشيخوخة بوصفها نتاج صراع واحتكاک مع مؤثرات خارجية، أو نتاج قانون طبيعیّ للخليـة الحيّـة نفسـها يسـير بها نحو الفناء.وأما الإمكان العلمی،«فيعنی أنّ هناک أشـياء قد لا يكون بالإمكان عملياً تحقيقها فعلًا بوسائل المدنيـة المعاصـرة، ولكن لا يوجـد لـدی العلم ولا تشـير اتجاهاته المتحركة الی ما يبرر رفض إمكان وقوع هذه الأشـياء، وفقاً لظروف ووسائل خاصـة، فصـعود الإنسان - مثلًا - الی كوكب الزهرة لا يوجـد فی العلم ما يرفض وقوعه، بل إنّ اتجاهاته القائمة فعلًا تشـير الی إمكان ذلک وإن لم يكن الصـعود فعلًا ميسوراً، لأنّ الفارق بين الصعود الی الزهرة والصعود الی القمر ليس إلّا فارق درجة، ولا يمثل الصـعود الی الزهرة إلّا مرحلة تذليل الصـعاب الإضافية التیتنشأ من كون المسافة أبعد، فالصعود الی الزهرة ممكن علميّاً وإن لم يكن ممكنـاً عملياً فعلاً وعلی العكس من ذلـک الصـعود الی قرص الشـمس فهو غير ممكن علمياً، بمعنی أنّ العلم لا أمل له فی وقوع ذلک، إذ لا يتصور علمياً وتجريبياً إمكانية صـنع ذلک الدرع الواقی من الاحتراق بحرارة الشـمس، التی تمثل آتوناً هائلًا مستعراً بأعلی درجـة تخطر علی بال إنسان».«أما الإمكان المنطقی أو الفلسـفی، فإنه لا يوجـد لـدی العقل وفق ما يدركه من قوانين قبلية - أی سابقة علی التجربة - ما يبرر رفض الشیء والحكم باستحالته، فوجود ثلاث برتقالات تنقسم بالتساوی وبدون كسر الی نصفين ليس له إمكـان منطقی، لأنّ العقل يـدرک - قبل أن يمارس أی تجربـة - أن الثلاثـة عـدد فردی وليس زوجاً، فلا يمكن أن تنقسم بالتساوی، لأنّ انقسامهـا بالتساوی يعنی كونها زوجاً فتكون فرداً وزوجاً فی وقت واحـد، وهـذا تناقض، والتناقض مسـتحيل منطقياً، ولكن دخول الإنسان فی النار دون أن يحترق وصـعوده للشـمس دون أن تحرقه الشمس بحرارتها ليس مستحيلًا من الناحية المنطقية، وإذ لا تناقض فی افـتراض أنّ الحرارة لا تتسـرب من الجسم الأكثر حرارة الی الجسم الأقـل حرارة، وإنّمـا هو مخـالف للتجربـة الـتی أثبتت تسـرب الحرارة مـن الجسم الأكثر حرارة الی الجسم الأقـل حرارة الی أن يتسـاوی الجسـمان فی الحرارة. وهكـذا نعرف أن الإمكـان المنطقی أوسع دائرة من الإمكـان العلمی، وهـذا أوسع دائرة من الإمكان العملی.ولا شكّفیأنّ امتـداد عمرالإنسان آلاف السـنينممكن منطقياً، لأنّ ذلـک ليس مسـتحيلًا من وجهـة نظر عقليـة تجريديـة، ولا يوجـد فی افتراض من هـذا القبيـل أی تنـاقض، لأنّ الحياة كمفهوم لا تسـتبطن الموت السـريع ولا نقاش فی ذلک. كما لاشک أيضاً ولا نقاش فی أنّ هـذا العمر الطويل ليس ممكناً إمكاناً عملياً علی نحو الإمكانات العملية للنزول الی قاع البحر أو الصعود الی القمر، ذلک لأنّ العلم بوسائله وأدواته الحاضرة فعلًا والمتاحة من خلال التجربة المعاصـرة، لا تسـتطيع أن تمـدّد عمر الإنسان مئات السـنين، ولهـذا نجد أنّ أكثر الناس حرصاً علی الحياة وقدرة علی تسـخير إمكانات العلم، لا يتـاح لهـا من العمر إلّا بقـدر ما هو مألوف».ويتلخّص من ذلک: أنّ طول عمر الإنسان وبقاءه قروناً متعـددة أمر ممكن منطقياً وممكن علمياً، ولكنه لا يزال غير ممكن عملياً، إلّا أنّ السـعی حثيث لتحقيق هـذا الإمكان ولو عبر طريق طويل.وعلی هذا الضوء نتناول عمر المهـدی(عليه الصـلاة والسـلام)وما اُحيط به من اسـتفهام أو اسـتغراب، ونلاحظ: انّه بعـد أن ثبت إمكان هذا العمر الطويل منطقياً وعلميـاً، وثبت أنّ العلم سـائر فی طريق تحويـل الإمكان النظری الی امكان عملی تـدريجاً، لا يبقی للاسـتغراب محتویً إلّا اسـتبعاد أن

یسبق المهدیعلیه السلام العلم نفسه، فیتحول الإمکان النظری الی امکان عملی فی شخصه قبل أن یصل العلم فی تطوره الی مستوی القدرة الفعلیة علی هذا التحویل، فهو نظیر من یسبق العلم فی اکتشاف دواء ذات السحایا أو دواء السرطان. وإن کانت المسألة هی أنّه کیف سبق الإسلام – الذی صمم عمر هذا القائد المنتظر – حرکة العلم فی مجال هذا التحویل؟فالجواب: انّه لیس ذلک هو المجال الوحید الذی سبق فیه الإسلام حرکة العلم، أوَ لیست الشریعة الإسلامیة ککل، قد سبقت حرکة العلم والتطور الطبیعی للفکر الإنسانی قروناً عدیدة؟ أو لَمْ تنادِ بشعارات طرحت خططاً للتطبیق لم ینضج الإنسان للتوصل إلیها فی حرکته المستقلة إلّا بعد مئات السنین؟ أوَ لَم تأت بتشریعات فی غایة الحکمة لم یستطع الإنسان أن یدرک أسرارها ووجه الحکمة فیها إلّا قبل برهة وجیزة من الزمن؟ أوَ لم تکشف رسالة السماء أسراراً من الکونلم تکن تخطر علی بال إنسان، ثم جاء العلم لیثبتها ویدعمها؟! فإذا کنّا نؤمن بهذا کلّه، فلماذا نستکثر علی مرسل هذه الرسالة – سبحانه وتعالی – أن یسبق العلم فی تصمیم عمر المهدی؟ فمن مظاهر السبق التی تحدثنا بها رسالة السماء نفسها، الإسراء بالنبیصلی الله علیه وآله لیلاً من المسجد الحرام الی المسجد الأقصی وهذا إذا أردنا أن نفهمه فی اطار القوانین الطبیعیة فهو یعبّر عن الاستفادة من القوانین الطبیعیة بشکل لم یتح للعلم أن یحققه إلّا بعد مئات السنین، فنفس الخبرة الربانیة التی أتاحت للرسولصلی الله علیه وآله التحرّک السریع قبل أن یتاح للعلم تحقیق ذلک، أتاحت لآخر خلفائه المنصوصین العمر المدید قبل أن یتاح للعلم تحقیق ذلک.«نعم، إنّ هذا العمر المدید الذی منحه اللّه تعالی للمنقذ المنتظر یبدو غریباً فی حدود المألوف حتی الیوم فی حیاة الناس، وفی ما اُنجز فعلاً من تجارب العلماء. ولکن أوَلیس الدور التغییری الحاسم الذی أعدّ له هذا المنقذ غریباً فیحدود المألوف فی حیاة الناس، وما مرّت بهم من تطورات التاریخ؟ أوَلیس قد اُنیط به تغییر العالم، وإعادة بنائه الحضاری من جدید علی أساس الحق والعدل؟فلماذا یستغرب البعض إذا اتسم التحضیر لهذا الدور الکبیر لبعض الظواهر الغریبة والخارجة عن المألوف کطول عمر المنقذ المنتظر؟ فإنّ غرابة هذه الظواهر وخروجها عن المألوف مهما کان شدیداً، لا یفوق بحال غرابة نفس الدور العظیم الذی یجب علی الیوم الموعود إنجازه. فإذا کنّا نستسیغ ذلک الدور الفرید تاریخیاً علی الرغم من انّه لا یوجد دور مناظر له فی تاریخ الإنسان، فلماذا لا نستسیغ ذلک العمر المدید الذی لا نجد عمراً مناظراً له فی حیاتنا المألوفة».فلیس من الصدفة«أن یقوم شخصان فقط فی التاریخ البشری، بتفریغ الحضارة الإنسانیة من محتواها الفاسد وبنائها من جدید، فیکون لکل منهما عمر مدید یزید علی الأعمار الاعتیادیة أضعافاً مضاعفة؟ أحدهما مارس دوره فی ماضی البشریة وهو نوحعلیه السلام الذی نصّ القرآن الکریم علی انّه مکث فی قومه ألف عام إلّا خمسین سنة، وقدّر له من خلال الطوفان أن یبنی العالم من جدید، والآخر یمارس دوره فی مستقبل البشریة وهو المهدیعلیه السلام الذی مکث فی قومه حتی الآن أکثر من ألف عام وسیقدّر له فی الیوم الموعود أن یبنی العالم من جدید» [۱۱] .وتتمة لما قاله السید الشهیدقدس سره عن الإمکان العلمی، یمکننا أن نضیف ما جاء فی دائرة معارف القرن العشرین حول حیاة الإنسان وطول عمره، حیث ورد فیها: أنّه یمکن للإنسان أن یعیش نحو المائة والعشرین سنة، وقد شوهد من الناس من عاش فوق المائة والخمسین.یقول علماء الحیاة: إنّ جسم الإنسان مجعول علی حال یستطیع معه أن یقاوم المبیدات المحیطة به نحواً من مائة وعشرین سنة، ولکن الإنسان بعدم سیره علی نظام حکیم فی معیشته یساعد المبیدات الطبیعیة علی نفسه فیسرع بجسمه الی الإنحلال.العمر مقدّر محدود، ولکن الأسباب التی جعلها اللّه للحیاة والموت یجب أن ترعی وتلاحظ، بل نحن مأمورون بمراعاتها. قال تعالی:«ولا تُلقُوا بأیدیکم الی التهلُکةِ». [۱۲] والآیة تُحمل علی وجوهٍ عدیدة وفیها دلالة علی تحریم الإقدام علی ما یخاف منه علی النفس، منها: أن لا یراعی الإنسان قوانین حفظ الصحة فیأکل أکثر أو أقل ممّا یجب، ویمنع نفسه عن استنشاق الهواء الطلق، ویحبس نفسه عن الأعمال العقلیة فلا یروّض جسده علی الأعمال العضلیة، وینام فی الغرف المحرومة من ضوء الشمس ومن نعمة الهواء، ویسرف فی ملاذه التناسلیة، ویسهر الی ما بعد الساعة العاشرة مساءً، ویأکل الثوم والبصل والتوابل أکلاً لمّاً... الخ. وکل هذه تضعف قوّته الحیویة وتحطّ من شدة مقاومتها للعوارض فتصاب معدته وأعصابه بالإعیاء، ویزداد کلاله وعجزه شیئاً فشیئاً، ثم یستسلم للقدر، فیتلاشی ولم یبلغ غیر الخمسین أو الستین فیموت قبل موعده الطبیعی بنحو ستین أو سبعین سنة، فضلاً عن أنّه یعیش ما بعد الأربعین ضعیفاً مریضاً فی آلام

مستمرة.یموت الإنسان بعد الخمسین أو الستین فی‌السن الذی تمّ فیه نضج عقله، وکمل فیه جلال الکهولة، وصار أهلًا لأن یفید الناس بعلمه وتجاربه.یقول هؤلاء العلماء: فلو أنصف الإنسان نفسه وراعی قوانین الصحة حرفاً بحرف بلا غلوّ ولا تقصیر، ورمی بکلّ جهده الی تقویة قوّته الحیویة الکامنة فیه بامدادها بما یقوّمها وإبعاده عنها ما یضعفها من افراط فی أکل وسهر وجماع وشغل ولهو... الخ، عاش عمره الطبیعی، اللهمّ إلّا إذا کان الخالق قد قضی علیه أن یموت بعلّة طارئة أو بحادث غیر منتظر.وقد ذهب الأُستاذ(متشنیکوف)- أعلم علماء البکتریولوجیا وهو تلمیذ العالم باستور مکتشف المیکروبات - الی أنّ جسم الإنسان خُلق معدّاً لأن یعیش ثلاثمائة سنة، فإنّ الذین یموتون فی السبعین والثمانین تکون أعضاؤهم سلیمة صالحة للبقاء وغایة ماکانت عندهم من مسببات الموت إصابة عضو من أعضائهم بمجهودات فوق طاقته، أو بعلة طرأت علیه، فلو تحامی الإنسان بعقله مواقع العلل استطاع أن یحیّا الی عمر طویل جداً. إذاً، فالعمر الطویل الذی یعیشه الإنسان فی هذه الحالة لیس خارجاً عن المألوف، وهناک شواهد من تاریخ المسلمین علی طول عمر الإنسان، أمثال الصحابی سلمان الفارسی‌رضی الله عنه.ثم قال: ولکن السبب فی عدم وصول الإنسان الی ذلک العمر الطویل انّه یتکون فی أمعائه ودمه میکروبات تعجّل به الی الفناء، فلو اکتشف الأطباء مصلًا یقتل هذه المیکروبات أمکن للإنسان أن یعیش عمراً طویلًا. وقد رأی أن سبب وجود المیکروبات فی أمعاء الإنسان هو أکل اللحم فننصح بعدم تعاطیه لتقلیل عدد هذه المیکروبات، ثم أشار بوجوب مکافحتها بتعاطی اللبن الحامض.وقال: أنّه هو نفسه قد اُصیب بحمی متقطعة أتلفت قلبه، ولکنه رغماً عن ذلک استطاع بتدبیره الغذائی، وإبطال أکل اللحم، وتعاطی اللبن الحامض أن یعیش مدة طویلة عاملًا بلا کلل، وهو الآن فوق السبعین ولم یشعر بانحطاط فی‌قواه.وجاء فی نفس الموسوعة: إنّ من الحیوانات ما یعیش نحو الأربعمائة سنة کالفیلة، والبجعة تعیش ثلاثمائة سنة [۱۳] .ومن العوامل التی تؤثر فی قصر عمر الإنسان الشیخوخة بشکل عام، والشیخوخة المبکّرة، وکان العالم الروسی(متشنیکوف)یعتقد أن الشیخوخة المبکّرة تنشأ من بعض المیکروبات السامة التی تسبب الالتهابات المزمنة فی القولون، کما أنّه کان یعتقد بأننا نستطیع مکافحة هذه المیکروبات الخطرة بواسطة المیکروبات المفیدة الموجودة فی اللبن الرائب.إنّ قلة الطعام عندما یکون ملائماً أفضل بکثیر من الافراط فی تناول الغذاء غیر الملائم، ولکن للأسف فإنّ أغلب الناس، إما أنّهم یفرطون فی تناول الطعام أو یتناولون الأطعمة غیر المناسبة والمضرة، ولذلک نجدهم غالباً ما یصابون بالأمراض [۱۴] .کما أنّه، وبسبب التقدم العلمی والتکنولوجی المعاصر، والتطور الطبّی والعلاجی، وتوفیر وسائل حیاة أفضل للبشریة جمعاء، وبشکل مکثّف لدی الدول المتطورة، أمکن زیادة معدل عمر الإنسان بحیث أدّی الی انخفاض معدلات الوفیات فی البلدان المتقدمة، وهذا الأمر أدّی الی تزاید أعداد کبار السن من الرجال والنساء، وهو یؤکد أنّ إطالة عمر الإنسان أمرٌ ممکنٌ من الناحیة العلمیة والطبیة، بل أصبح أمراً واقعیاً.ولعلّ الثورة العلمیة المدهشة فی مجال الطب هی اکتشاف خارطة الجینات البشریة والاعلان عنها فی‌بدایة الألفیة الثالثة، الأمر الذی جعل العلماء یضعون أصابعهم علی الجینات المسبّبة للشیخوخة، وجینات الأمراض الخطرة الفتّاکة بحیاة البشریة، والتی تعتبر أحد العوامل المؤدیة للوفاة، فمثلًا تمّ اکتشاف البروتینة المسؤولة عن تکاثر الخلایا السرطانیة، وقد سمّیت ب«دبلیواران»، ولذا فإنّ وقف عمل هذه الجزیئة یکفی لمنع الورم السرطانی من الانتشار، ووقایة المصابین من موت محقق. وقد أکد(فیفید سانکلیر)و(حاییم کوهین)من کلیة الطب فی جامعة هارفرد الأمریکیة فی مقالة نشرتها مجلة(بروسید ینغزاوف ذا ناشیونال أکایمی أوف ساینس): إنّ الأشخاص المصابین بأعراض مرض«ورنر»الشیخوخة المبکّرة یولدون محرومین من هذه الجینة التی تتحکم بانتاج بروتینة(دبلیواران)الأمر الذی یجعلهم لا یصابون بالأمراض السرطانیة الأکثر شیوعاً [۱۵] .إنّ التطور العلمی والطبی لیؤکدان وباستمرار امکانیة اطالة عمر الإنسان، سواء من خلال القضاء علی الأمراض الفتّاکة بالإنسان، أو من خلال ایقاف شیخوخة الخلایا البشریة التی تسبب الهرم والکبر لدی الإنسان، ثم الموت. فإذا کان اطالة عمر الإنسان فی المدی المنظور أصبح أمراً واقعیاً، خصوصاً بعد اکتشاف خارطة الجینات البشریة، فإنّ المستقبل حافل بالانجازات العلمیة المذهلة علی هذا الصعید، ممّا یدعم فکرة وحقیقة طول عمر الإمام المهدی المسدّد من قبل السماء والمؤید بقدرة اللّه المطلقة.

ضرورة العمر الطويل

ما مضـى كان بحثاً عن امكانيـة العمر الطويل من الناحيـة العقائدية والعلمية والعملية والفلسـفية، وهو من قبيل بيان ارتفاع المانع، والآن نريـد أن نـدرس المسألـة من زاوية وجود المقتضـى لهذا العمر ليكون بحثنا لها متكاملاً.فنقول: لما كان الإمام المهدىعليه السـلام قد اُنيط به مهمـة أكبر؛ مهمـة تغييريـة فى التاريخ الإنسانى على الاطلاق وهى تتمثل بتفريغ الحضارة الإنسانية من محتواها الفاسد، وإعادة البنـاء الحضـارى للعـالم على أسـاس الحق والعـدل.«فإنّ التحضـير لهـذه المهمـة وهـذا الـدور الكبير يتّسم بظواهر غير مألوفـة تنسـجم بالضـرورة مع عظم الـدور الـذى سـيقوم به الإمام، وهو دور فريد فى التاريخ لم يتحقق بالمسـتوى الذى سوف يحققه الإمام حتى على أيدى الأنبياءعليهم السـلام، وليس صـنع مجتمع التوحيد بالأمر الهيّن، لأنه ثورة على الجاهلية بكل جذورها، وتطهير للمحتوى النفسـى والفكرى للمجتمع من جذور الاسـتغلال ومشاعره ودوافعه» [۱۶] .من هنا فإنّ لهذا التغيير ضـرورات، فكما أنّ النبوة والإمامة والعصـمة من ضـرورات التغيير الربانى، فإنّ غيبة الإمام المهدى(عج)واطالة عمره، وظهوره وهو فى سن الشباب، تعدُّ من ضرورات التغيير الربّانى للبشـرية فىعهدها الأخير، وهذه الاُمور مجتمعة تقع فى نطاق المعجزة التىتفسّر هذه الضرورات فى جميع تاريخ الأنبياء، أى فى جميع مراحـل التغيير الكبرى. وبمـا أنّ المعجز فيه خرق للنواميس الطبيعيـة، فلاـ يمكن أن يقع من أحـد إلّـا بعنايـة من اللَّه تعالى [۱۷] ، وأنّ التصديق بالمعجزة، هو تصديق وإيمان بالغيب، الذى هو شرط الإيمان باللَّه سبحانه وتعالى، قال تعالى:«وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَبِالْأَخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ- أُوْلَبِكَ عَلَى هُـدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُوْلَبِكَ هُمُ ا لْمُفْلِحُونَ» [۱۸] .وعلى ذلك، فإنّ إطالـة عمر الإمام المهدىعليه السـلام إذا لم يمكن تصورها علمياً، وأن قانون الشيخوخة والهرم قانون صارم لا يمكن للبشرية اليوم ولا على خطّها الطويل أن تتغلب عليه وتغيّر من ظروفه وشـروطه، فماذا يعنى ذلك؟لقد أجاب الشـهيد محمد باقر الصدرقدس سره بقوله:«انّه يعنى أنّ اطالـة عمر الإنسان - كنوح أو المهـدى - قروناً متعـددة، هى على خلاف القوانين الطبيعية التى أثبتها العلم بوسائل التجربة والاسـتقراء الحديثـة، وبـذلك تصـبح هـذه الحالة معجزة عطلت قانوناً طبيعياً فىحالة معينة للحفاظ على حياة الشـخص الذى اُنيط به الحفاظ على رسالـة السـماء، وليس هـذه المعجزة فريـدة من نوعهـا، أو غريبـة على عقيـدة المسـلم المسـتمدة من نصّ القرآن والسـنّة، فليس قانون الشـيخوخة والهرم أشد صـرامة من قانون انتقال الحرارة من الجسم الأكثر حرارة الى الجسم الأقل حرارة حتى يتساويان، وقد عطّل هذا القـانون لحمايـة حيـاة إبراهيم عليه السـلام حين كـان الاُسـلوب الوحيـد للحفـاظ عليه تعطيـل ذلك القانون، فقيل للنار حين اُلقى فيها إبراهيم:«قُلْنَا يَانَارُ كُونِى بَرْدًا وَسَلاماً عَلَى إِبْرَا هِيمَ». [۱۹] فخرج منها كما دخل سليماً لم يصبه أذى، الى كثير من القوانين الطبيعية التى عُطّلت لحماية أشخاص من الأنبياء وحجج اللَّه على الأرض، ففلق البحر لموسى، وشبّه للرومان أنّهم قبضوا على عيسى، ولم يكونوا قد قبضـوا عليه، وخرج النـبى محمدصـلى الله عليه وآله من داره وهى محفوفـة بحشود قريش الـتى ظلّت ساعـات تـتربص به لتهجم عليه، فستره اللَّه تعـالى عن عيونهم وهو يمشـى بينهم.كلّ هـذه الحالات تمثّل قوانين طبيعيـة عطلت لحمايـة شـخص، كانت الحكمـة الربّانية تقتضـى الحفـاظ على حيـاته، فليكن قـانون الشـيخوخة والهرم من تلك القوانين.وقـد يمكن أن نخرج من ذلك بمفهوم عام: وهو أنّه كلّما توقف الحفاظ على حياة حجة للَّه فى الأرض على تعطيل قانون طبيعى، وكانت إدامة حياة ذلك الشـخص ضرورية لإنجاز مهمته التى اُعـدّ لها، تدخلت العناية الربّانية فى تعطيل ذلك القانون لإنجاز ذلك، وعلى العكس إذا كان الشـخص قد انتهت مهمته التى اُعد لها ربّانياً سيلقى حتفه ويموت أو يستشهد وفقاً لما تقرره القوانين الطبيعية. ونواجه عادة بمناسبة هذا المفهوم العام السؤال التالى: كيف يمكن أن يتعطل القانون، وكيف تنفصم العلاقـة الضـرورية التى تقوم بين الظواهر الطبيعيـة؟ وهل هذه إلّا مناقضة للعلم الذى اكتشـف ذلـك القانون الطبيعى، وحـدد هـذه العلاقـة الضـرورية على اُسـس تجريبيـة واسـتقرائية؟والجواب: إنّ العلم نفسه قـد أجاب على هـذا السؤال بالتنـازل عـن فكرة الضــرورة فى القـانونالطبيعى، وتوضـيح ذلـك: إنّ القـوانين الطبيعيـة يكتشـفها العلـم على أسـاس التجربة والملاحظة المنتظمة، فحين يطرد وقوع ظاهرة طبيعية عقيب ظاهرة اُخرى، يستدل بهذا الاطراد على قانون طبيعىّ، وهو أنّه كلّما وجدت

الظاهرة الأُولی وجدت الظاهرة الثانیة عقیبها، غیر أنّ العلم لا یفترض فی هذا القانون الطبیعی علاقة ضروریة بین الظاهرتین نابعة من صمیم هذه الظاهرة وذاتها، وصمیم تلک وذاتها، لأنّ الضرورة حالة غیبیة، لا یمکن للتجربة ووسائل البحث الاستقرائی والعلمی إثباتها، ولهذا فإنّ منطق العلم الحدیث، یؤکد أنّ القانون الطبیعی – کما یعرّفه العلم – لا یتحدث عن علاقة ضروریة بل عن اقتران مستمر بین ظاهرتین، فإذا جاءت المعجزة وفصلت إحدی الظاهرتین عن الاُخری فی قانون طبیعی لم یکن ذلک خصماً لعلاقة ضروریة بین الظاهرتین.والحقیقة أنّ المعجزة بمفهومها الدینی، قد أصبحت فی ضوء المنطق العلمی الحدیث مفهومة بدرجة أکبر ممّا کانت علیه فی ظلّ وجهة النظر الکلاسیکیة الی علاقات السببیة، فقد کانت وجهة النظر القدیمة، تفترض أنّ کل ظاهرتین اطرد اقتران إحداهما بالأُخری، فالعلاقة بینهما علاقة ضرورة، والضرورة تعنی أنّ من المستحیل أن تنفصل إحدی الظاهرتین عن الأُخری، ولکن هذه العلاقة تحولت فی منطق العلم الحدیث الی قانون الاقتران أو التتابع المطرد بین الظاهرتین دون افتراض تلک الضرورة الغیبیة.وبهذا تصبح المعجزة حالة استثنائیة لهذا الاطراد فی الاقتران أو التتابع دون أن تصطدم بضرورة أو تؤدی الی استحالة» [۲۰] .وعلی ذلک فإنّه یمکن تفسیر طول عمر الإمام المهدی(عج)ومن خلال ما بیّناه من تعطیل للقانون الطبیعیّ، ودون افتراض فکرة الضرورة بأنّه: حالة استثنائیة تقتضیها ضرورات التغییر الذی أعدّ له مشروع ذلک الیوم الموعود، والذی فیه یُطاح بأصرحة الظلم والطغیان والانحراف لیقام علی أنقاضها کیان الدولة الإسلامیة العالمیة التی تملأ الأرض قسطاً وعدلاً.فالتحضیر لهذا الیوم الفذ یجب أن یکون بمستوی إنجازه العظیم، فإذا کانت ثمة تجارب نبویّة سابقة ومحدودة قد حضّر لها من قبل السماء، فکانت بعض فصول هذا التحضیر، هی نوع من الخرق لنوامیس الطبیعة والتی حصلت علی نحو الإعجاز – وقد سرد القرآن الکریم الکثیر من قصصها – فلماذا لا یکون التحضیر لذلک الیوم الموعود مستلزماً لهذا النوع من الإعجاز فی إطالة عمر الإمام المهدیعلیه السلام! خصوصاً وأنّ وجود الإمام حیّاً طول فترة الغیبة الکبری یُعد أحد أبرز ضرورات الیوم الموعود لِما عاصره وسوف یعاصره من أحداث عالمیة وکونیة ترسم له عیاناً الخط البیانی لظهور وزوال الحضارات، وتجعله یرقب عن کثب مسیرة الإنسانیة فی تکاملها، أو انحطاطها سواء بسواء، الأمر الذی یجعل الإمامعلیه السلام عند ظهوره إنساناً – وإن کان معصوماً – ینطلق بعملیة إعادة البشریة الی طریق الهدایة الإلهیة، من واقع التجربة الإنسانیة التی عاصرها بجمیع مراحلها وهی ترسف فی مستنقع الظلم والطغیان، فینقلها الی واقع عدالة الإسلام فی تجربة التطبیق الأخیر، التی تملأ الأرض قسطاً وعدلاً.

اثبات تحقق العمر الطویل فی الامام المهدی

اشاره

إتّضح أنّ مسألة العمر الطویل تنسجم تمام الانسجام عقائدیاً مع القرآن الکریم، وواقعیاً مع معطیات العلم والفلسفة. فتمت بذلک المرحلة الأُولی من البحث.بقی علینا أن نثبت ذلک العمر الطویل الممتد بامتداد الزمن الی نهایته قد تحقق فی الإمام المهدیعلیه السلام، وانّه یحظی بذلک العمر الاستثنائی. وهذا ما یتاح لنا إثباته بطریقین:۱ – طریق عقائدی.۲ – طریق تاریخی.أما الطریق العقائدی: فهو أنّ مفهوم المهدویة عند أهل البیتعلیهم السلام لیس مجرد فکرة مستقبلیة، کما هو الحال عند أهل السنّة، بل إنّه من حیث الأساس مفهوم عقائدیّ مندک فی صمیم عقیدة الإمامة، فإنّ الإمام المهدی فی مفهوم أهل البیتعلیهم السلام هو الإمام الثانی عشر من سلسلة الأئمة المعصومین الاثنی عشر المنصوبین من قبل اللّه سبحانه وتعالی لهدایة البشریة، وقد حدّد عددهم رسول اللّه بشکل دقیق – ومع ثبوت هذه العقیدة – طبقاً لأدلّة من الکتاب والسنّة یؤتی بها فی محلّها، فمن اللوازم الطبیعیّة المترتبة علیها أن تمتد حیاة الإمام الثانی عشر منهم بامتداد الزمن حتی یتاح لهذه السلسلة أن تستوعب التاریخ منذ وفاة النبیّصلی الله علیه وآله الی آخر یوم من حیاة البشریة علی الأرض، هذا التحدید لعدد الأئمة بهذا العدد الخاص له دلالة واضحة وصریحة علی أنّ الإمام المعصوم الثانی عشر

الذی ولد سنة (۲۵۵ ه)لابدّ أن تستمر حیاته وممارسته لمهامّه حتی یتم تحقیق جمیعها علی یدیه.وحدیث«الخلفاء بعدی اثنا عشر کلهم من قریش»متواتر عند المسلمین، وقد روته صحاح ومسانید أهل السنّة بطرق تعدده. [۲۱] فضلاً عن مصادر الإمامیة.وهذا العدد لا ینطبق علی سلسلة الخلفاء الراشدین ولا الاُمویین ولا العباسیین، وإنّما یجد مصداقه التاریخی الوحید فی سلسلة أئمة أهل البیت الاثنی عشرعلیهم السلام. فإنّ هذا الحدیث الذی یعتبر فی مقام الإخبار عن المستقبل حول الإمامة الشرعیة والخلافة الإلهیة التی تتولی مهمة قیادة التجربة النبویة بعد وفاة النبیصلی الله علیه وآله وغیابه عنها یتنافی مع الواقع التاریخی للخلافة بمعنی تولی السلطة وممارسة الحکم، لأنّ الخلافة الراشدة أقل من العدد المذکور، والحکام الاُمویون أکثر منه، والعباسیون أکثر منه بکثیر، ولذا اضطربت مدرسة الخلفاء فی تفسیره اضطراباً شدیداً، فلا یبقی إلّا أن یکون الحدیث بصدد بیان الإمامة الشرعیة والخلافة الربانیة التی اُنیط بها حمل المسؤولیة الإسلامیة الشرعیة لحمایة الرسالة وقیادة الاُمة بعد النبیصلی الله علیه وآله، وإن لم تتوفر لها فرص الحکم. وهذا هو جوهر عقیدة الإمامة عند أهل البیتعلیهم السلام، ومقتضی هذه العقیدة أن تمتدّ حیاة الإمام المعصوم الثانی عشر وهو الإمام المهدیعلیه السلام حتی یحقق کل أهداف الرسالة، ویکون دین الإسلام عالیاً علی جمیع الأدیان بالحجة البالغة، والغلبة وإن کره الاعداء ذلک. وکما قال تعالی:«هو الذی أرسل رسوله بالهدی ودین الحقّ لیظهره علی الدین کلّه ولو کره المشرکون» [۲۲] ، ویؤید ذلک الأخبار التی ذکرت أخبار الإمام المهدیعلیه السلام قبل ولادته ووصفته بالغیبة الطویلة التی یشکک فیه لأجلها کثیر من المؤمنین، والتی أورد بعض أهل السنّة طرفاً منها، کما فی ینابیع المودّة وغیره، أن علیاًعلیه السلام قال:«قال رسول اللّهصلی الله علیه وآله: المهدی من ولدی تکون له غیبة إذا ظهر یملأ الأرض قسطاً وعدلاً کما ملئت جوراً وظلما» [۲۳] ، وعن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال: قال رسول اللّهصلی الله علیه وآله:«إنّ علیاً وصیی ومن ولده القائم المنتظر المهدی الذی یملأ الأرض قسطاً وعدلاً کما ملئت ظلماً وجورا، والذی بعثنی بالحق بشیراً ونذیراً إن الثابتین علی القول بإمامته فی زمان غیبته لأعزّ من الکبریت الأحمر» [۲۴] .فإنّ وصف الغیبة یتناسب مع حیاة خفیة عن الأنظار تمتد فترة طویلة واستثنائیة. بل فی جملة من نصوص قد جاء ذکر غیبتین له: احداهما قصیرة، والاُخری طویلة، ولا سیّما النصوص التی ذکرت طول عمره تشبیهاً بنوح وغیره من الأنبیاء.وأما الطریق الثّانی: فهو الدلیل التاریخی، وحاصله: إنّ الإمام المهدیعلیه السلام حقیقة تأریخیة مشهودة من حیث المولد واستمرار الحیاة، فهناک شهادات تأریخیة بولادته وشهادات تاریخیة تتحدث عن اتصالات له مع اُناس کثیرین حصلت فی أزمان متفاوتة وقرون متتالیة، فضلاً عن التوقیعات التی صدرت عنهعلیه السلام فی زمان الغیبة الصغری والسفراء الأربعة الذین أنابوا عنه فی تلک الفترة وذکروا أخباراً ترتبط بمستقبل حیاة الإمام وغیبته الکبری وظهوره بعد غیبة طویلة.وإلیک تفاصیل هذا الدلیل التاریخی:لقد ولد الإمام المهدیعلیه السلام فی یوم النصف من شهر شعبان [۲۵] فی وقت الفجر من سنة (۲۵۵ه)، ولم یکن فی منزل أبیه الإمام العسکریعلیه السلام ساعة ولادته غیر عمّته حکیمة التی رأت المولود الجدید.کانت ولادة الإمام بعد وفاة جدّه الإمام الهادیعلیه السلام بحوالی عام، وبعد مجیء الخلیفة العباسی المهتدی الی الحکم بأقل من شهر، وعاصر الإمام المهدیعلیه السلام حیاة أبیه خمس سنوات فقط، حیث توفی أبوه عام (۲۶۰ ه)، وکان الطابع العام الذی میّز فترة الحمل والولادة، وما بعد الولادة هو الاخفاء والحذر الشدیدین من قبل الإمام العسکری خشیة معرفة السلطة العباسیة الغاشمة لأمر الإمام المهدی الذی کانت تترصّده متوجسة منه خیفة.وتصل البشری لأصحاب الإمام العسکری فیتواصون بکتمان أمر المولود الجدید، وفقاً لما کانوا یعلمونه من أمر السلطة العباسیة. فیما کرّس الإمام العسکری اهتمامه باتجاه إثبات وجود الإمام المهدیعلیه السلام تجاه التاریخ وتجاه الاُمّة الإسلامیة وخاصة الشیعة، بحیث یحصل التواتر فی الإخبار عن وجوده ورؤیته، ولوحظ قول من یزعم عدم وجوده، أو أنّه لیس للإمام العسکریعلیه السلام ولد هو المهدی [۲۶] .ولهذا حرص الإمام العسکریعلیه السلام علی اختیار من کانت له صلابة فی الإیمان وعمق فی الاخلاص من موالیه، بالإضافة الی وثاقته لدی القواعد الشعبیة المرتبطة بالإمام، وقد کانت طریقة الإخبار هی الطریقة الوحیدة التی تؤکّد وجود الإمام المهدیعلیه السلام، إخبار الإمامالعسکریعلیه السلام، الأصحاب والموالین، لیخبر هؤلاء بدورهم القواعد الشیعیة عن إمامهم المخفی.ولعلّ أوسع اعلان قام به الإمام العسکریعلیه السلام بین أصحابه

عن ولادة ابنه وإمامته من بعده، ووجوب طاعته عليهم، هو أنّهعليه السلام قبل وفاته بأيام، وقد كان مجلسه غاصّاً بأربعين من أصحابه ومخلصيه منهم: محمد بن عثمان العمرى، ومعاوية بن حكيم، ومحمد بن أيوب بن نوح، وقد عرض عليهم الإمام ابنه المهدىعليه السلام وقال لهم:«هذا إمامكم بعدى وخليفتى عليكم، اطيعوه ولا تتفرقوا من بعدى فتهلكوا فى أديانكم»وقد أكّد الإمام بأنّهم لا يرونه بعد يومهم هذا». وهذا هو أوسع اعلان رسمى كبير عن الإمام المهدى [۲۷] .أما على الصعيد الفردى، فقد كان الإمام العسكرى يعرض ولده على أفراد من الخواص يزورونه منهم: عمرو الأهوازى، ويقول له الإمام:«هذا صاحبكم». [۲۸] وممن عرضه الإمام العسكرىعليه السلام على أصحابه: أحمد بن إسحاق بن سعد الأشعرى وهو من خاصة الإمام وثقاته، حيث قصد الإمام لزيارته يريد أن يسأله عن الخلف من بعده. فيدخل على الإمام، فيقول له الإمام مبتدئاً:«يا أحمد بن إسحاق، إن اللّه تبارك وتعالى لا يُخلى الأرض منذ خلق آدمعليه السلام ويجليها الى أن تقوم الساعة من حجة على خلقه، به يدفع البلاء عن أهل الأرض، وبه ينزل الغيث، وبه تخرج بركات الأرض. قال: فقلت له: يا ابن رسول اللّه! فمن الإمام والخليفة من بعدك؟ فينهض الإمامعليه السلام مسرعاً ويدخل احدى الغرف، ثم يخرج وعلى عاتقه غلام كأنّ وجهه القمر ليلة البدر، من أبناء ثلاث سنين، ثم يقول:«يا أحمد بن إسحاقلولا كرامتك على اللّه عزّ وجل وعلىحججه ما عرضت عليك ابنى هذا. أنه سمى رسول اللّهصلى الله عليه وآله الذى يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً. ياأحمد! مثله فى هذه الاُمّة مثل الخضرعليه السلام ومثله مثل ذى القرنين، واللّه ليغيبن غيبة لا ينجو فيها من الهلكة إلّا من ثبّته اللّه عز وجلّ على القول بإمامتهووفقه اللّهللدعاء بتعجيل فرجه»قالأحمد بن إسحاق: فقلت: يامولاى! فهل منعلامة يطمئنبها قلبى، فنطقالغلامعليه السلامبلسان عربى فصيح:«أنا بقية اللّه فى أرضه والمنتقم من أعدائه، ولا تطلب أثراً بعد عين، يا أحمد بن إسحاق».قال احمد بن إسحاق: فخرجت مسروراً، فلمّا كان الغد عدت إليه، فقلت له: يابن رسول اللّه! لقد عظم سرورى بما مننت علىَّ، فما السنة الجارية من الخضر وذى القرنين. قال:«إى وربّى حتى يرجع عن هذا الأمر أكثر القائلين به، فلا يبقى إلّا من أخذ اللّه عزّ وجل عهده بولايتنا وكتب فى قلبه الإيمان وأيّده بروح منه. يا أحمد بن اسحاق هذا أمر من أمر اللّه وسر من سرّ اللّه وغيب من غيب اللّه، فخذ ما آتيتك واكتمه وكن من الشاكرين، تكن معنا فى عليين» [۲۹] .

السفراء الاربعة و النيابة الخاصة

وهم: الشيخ الموثوق عثمان بن سعيد العمرى، والشيخ الجليل محمّد بن عثمان بن سعيد العمرى، والشيخ الجليل أبو القاسم الحسين بن روح ابن أبى بحر النوبختى، والشيخ الجليل أبو الحسن على بن محمد السمرى. هؤلاء السفراء كانوا هم الوكلاء الخاصّين للإمام المهدىعليه السلام، كل واحد منهم يمارس سفارته الخاصة فى حياته، حتى إذا مات خلفه الثانى، ولم تكن بين السفراء ثمة قرابة رحمية إلّا بين السفيرين الأول والثانى، وهم من أجيال مختلفة استوعبت سفارتهم وقت الغيبة الصغرى بأجمعها وهى تسعة وستون عاماً وستة أشهر وخمسة عشر يوماً، شغل منها السفير الأول حوالى خمسة أعوام، وشغل السفير الثانى حوالى الأربعين عاماً، وشغل السفير الثالث واحد وعشرين عاماً، وشغل السفير الرابع ثلاثة أعوام. وكانوا معروفين بثقتهم بين الناس، ممّا يجعل كذب أحدهم فيما يدعيه من السفارة أمراً أقرب الى المحال.أما احتمال تواطؤهم على الكذب فى قضية واحدة فهو المحال بعينه، فكيف يتسنى لأربعة أشخاص مختلفين فى الأعمار، ولا يكاد يجمع بينهم جامع سوى الإسلام والإيمان بولاية أهل البيت أن يجمعوا على كذبة واحدة، وطيلة فترة زمنية تمتدّ حوالى سبعة عقود، ولا ينكشف أمرهم لدى الناس. إنّ افتراض شىء من هذا القبيل يصطدم بحقيقة التاريخ التى أكدت صدقهم وقبول الناس لهم واعتمادهم عليهم فيما ينقلونه عن الإمام.

الخط و التوقيعات

ثمّة شىء مهم آخر دلّ علىصحة سفارة السفراء الأربعة عن الإمام المهدىعليه السلام دلالة قطعية، ذلك هو خط وتوقيع الإمام

المهـدی، حیث کان خطاً واحداً وتوقیعاً واحداً لا یختلف باختلاف أشـخاص السـفراء واختلاف خطوطهم، وکان الناس یعرفون ذلک ویتتبعونه، فقـد توخی الإمام المهدیعلیه السـلام أن یصدر بیاناته بنفس الخط الذی کانت تصدر به بیانات أبیهعلیه السـلام، ولمّا کان خط الإمام العسـکری علیه السـلام معروفاً لـدی جملة من قواعده الشـعبیة، وخاصة من کان من خاصّـتهم ومبرزیهم. وقد طلب أحدهم ذات مرة من الإمام العسکریعلیه السلام عند مقابلته أن یکتب شیئاً فی ورقة، حتی یطابقه مع التوقیعات الصادرة منه لأجل أن یأمن من التزویر، فقـد اسـتعمل الإمام المهدیعلیه السـلام نفس الخط طیلة مدة الغیبة الصـغری، إذ کانت الأجوبة تخرج منه بالخط الذی یخرج فی حیاة الإمام الحسن العسکریعلیه السلام. [۳۰] وبذلک تکون شهادة الخط أوسع وأدلی من شهادة السفیر، بکون هذا البیان صادراً عن الإمام المهـدیعلیه السـلام، فإذا انضـمت الشـهادتان وتصادقتا علی ذلک، کان فیه الکفایة فی الدلالة علی الغیبة الصـغری ووجود السفراء الأربعة [۳۱] .وعلی ذلک فقـد کانت التوقیعات والبیانات تخرج علی یـد السـفیر الأوّل بالخط الـذی کانت تخرج علی یده أو علی یـد غیره من الوکلاـء زمن الإمام العسـکری عنهعلیه السـلام، وحین مضـی السـفیر الأوّل الی ربّه عزّ وجلّ واضـطلع الثانی بمهامه، کانت الکتب تخرج عنه بنفس الخط الـذیکانت تخرج أیام سـلفه، الی حـد أصـبح هـذا معروفاً واضـحاً، فیعبر ویقال: إن هـذا التوقیع بخط مولانا صاحب الـدار [۳۲] ، یعنی الإمام المهدیعلیه السـلام [۳۳] .ولأن – وکما یقول السـید محمـد باقر الصدررضـی الله عنه – «بالإمکان أن نقـدّر الموقف فی ضوء ما تقدم لکی ندرک بوضوح أن المهدیعلیه السـلام حقیقة تاریخیة عاشـتها اُمّة من الناس وعبّر عنها السفراء والنواب طیلة سبعین عاماً تقریباً من خلال تعاملهم مع الآخرین، ولم یلحظ علیهم أحد کل هذه المدة تلاعباً فی الکلام أو تحایلاً فی التصـرف أو تهافتاً فی النقل، فهل یتصور أحد أنّ بإمکان اُکذوبة أن تعیش سبعین عاماً، ویمارسها أربعة علی سبیل الترتیب کلّهم یتّفقون علیهـا ویظلّون یتعاملون علی أساسـها، وکأنّها قضـیة یعیشونها ویرونها بأعینهم دون أن یبـدر منهم أی شـیء یثیر الشک، ودون أن یکون بین الأربعـة علاقة خاصة متمیزة تتیح لهم نحواً من التواطؤ، ویکسـبون من خلال ما یتصف به سـلوکهم من واقعیة ثقة الجمیع وإیمانهم بواقعیة القضـیة التی یدّعون أنّهم یحسونها ویعیشون معها؟!لقد قیل قدیماً: إنّ حبل الکذب قصیر، ومنطق الحیاة یثبت أیضاً، أنّ من المسـتحیل عملیاً بحساب الاحـتمالات أن تعیش اُکذوبة بهذا الشکل وکل هذه المدة، وضمن کل تلک العلاقات والأخذ والعطاء، ثم تکسب ثقـة جمیع من حولها. وهکـذا نعرف أن ظاهرة الغیبة الصـغری یمکن أن تعتبر بمثابة تجربة علمیة اُخری لإثبات ما لها من واقع موضوعی والتسـلیم بالإمام القائـد وولادته وحیاته وغیبته واعلانه العام عن الغیبـة الکبری التی اسـتتر بموجبها عن المسـرح ولم یکشف نفسه لأحد» [۳۴] .وهکـذا ومن خلال المعطیات التاریخیة حول الإمام المهدیعلیه السـلام یثبت أنّ الإمام المهدی حقیقة موضوعیـة تبتـدئ بولادته وشـهود الـدالین علیه ورؤیتهم له وإخبارهم عنه، وتسـتمر من خلال مرحلـة الغیبـة الصـغری ووکلائه الأربعة الموثوقین، ومن خلال توقیعاته المعروفـة بخط یـده وما کانت تحمل من تعلیمات وإرشادات وصولاً الی الغیبة الکبری التی أعلن عنها سفیره الرابع وتتأکـد بانقطـاع السـفارة الخاصـة عن الإمـام، کما تتأکـد بالمشاهـدات العینیـة التی حصـلت فی قرون عدیـدة له من قبل شخصیات لامعة ومعروفة وافراد عادیین.

الخلاصة

یُعد الإشـکال الذی یُثار حول طول عمر الإمام المهدیعلیه السـلام، من أکثر الإشـکالات المتداولة فی هذا المجال، وذلک إما انطلاقاً من فکرة محدودیـة عمر الإنسـان، أو انطلاقـاً من عـدم إدراک ضـرورات الغیبـة وضـرورات الظهور، وقیـاس ذلـک علی مـاهو کـائن ومحسوس لا علی ما سوف یکون وما ینبغی أن یکون، ولهـذا شـرعت الدراسـة باسـتعراض الصور والوقائع المشابهة التی حصـلت فی غـابر البشـریة، وقـد أخبر بهـا القرآن الکریم ودعـا المـؤمنین الی الإیمـان بهـا من أمثـال إطالـة عمر النبی نوحعلیه السـلام، أو أمثـال المعجزات المختلفـة التی حصـلت لجمیع الأنبیاءعلیهم السـلام، فکان هذا الاسـتعراض دلیلاً ذا شـعب متعددة، منها: إنّ عملیات التغییر التی قادهـا الأنبیاء تؤیـد بالمعجزات، وأنّ المعجزة تعـدّ إحـدی ضـرورات التغییر الـذی ترعاه السـماء، وأنّ الإیمان بها بالنسـبة لمن لم

یعاصرها هو إیمان بالغیب، وهو أحد أبرز علامات الإیمان والتدیّن. وعلی ذلک فإنّ الإیمان بالإمام المهدی یعد من لوازم الإیمان بالغیب، وأحد أبرز عناصر الشخصیة الإیمانیة، وأنّه سوف یؤیّد بالمعجزة کما اُیّد قادة التغییر السابقین من الأنبیاء والمرسلین، ولعلّ أبرز مصادیقها هی طول عمره الشریف، وأنّ هذه المعجزة تتناسب طردیاً مع حجم المهمة التغییریة المناطة بالإمام المهدی، وهی مهمة کبیرة بحجم مشروعها التغییری ومساحتها الجغرافیة التی تستوعب الأرض کلّها والناس کلّهم.وقد خاضت الدراسة موضوع بحثها فی مرحلتین:۱ – مرحلة اثبات امکان العمر الطویل.واستدلّت الدراسة علیه بمجموعة من الأدلة هی أدلّة الإمکان عملیاً وعلمیاً ومنطقیاً، وقد تم إثبات إمکان طول العمر من تلک النواحی الثلاث.ثم قدمت الدراسة مجموعة من الأدلّة العلمیة المعاصرة التی تؤید بشکل مباشر أو غیر مباشر إمکانیة طول عمر الإنسان، فبحجم المتوفر من تلک الأدلّة استدلت الدراسة علی إمکانیة طول العمر. کما توفرت هذه الدراسة علی بیان أنّ العمر الطویل لیس أمراً ممکنا بل هو ضروری أیضاً لمن یطلب منه مهمة کالمهمة التی تطلب من الإمام المهدیعلیه السلام.کما استعرضت دلیل المعجزة علی طول عمر الإمام المهدی، وأکّدت علی التناسب الطردی بین حجم المهمة المناطة بالإمام المهدی وحجم التحضیر لهذه المهمة.۲ – مرحلة اثبات تحقق العمر الطویل فی الإمام المهدی وذلک عبر استعراض المعطیات العقائدیة والتاریخیة المتعلقة بوجود الإمام المهدی بدءاً من مولده الشریف، ورؤیة الأصحاب والثقاة له وإخبارهم عنه، ومروراً بمعطیات الغیبة الصغری ووجود السفراء الأربعة الذین تناوبوا فی السفارة بینهعلیه السلام وبین قواعده الشیعیة، وحملوا لهم تواقیعه وبخطّ یده الشریفة، وعلی طول فترة تمتد حوالی (۷۰) عاماً الی أن أعلن السفیر الرابع بدء مرحلة الغیبة الکبری وانتهاء عمل السفارة الخاصة. واستشهدنا أخیراً علی استمرار حیاته فی الغیبة الکبری بالاخبارات المتتالیة المتحدثة عن لقاء عددٍ کبیر من المؤمنین والعلماء به.لقد کانت هذه المعطیات دلیلاً قطعیاً علی وجود الإمام المهدیعلیه السلام وصحة الغیبتین الصغری والکبری، فهو حقیقة أثبتها التاریخ وقامت الحجج علی صحّتها.

پاورقی

[۱] محمد الصدر، تاریخ الغیبة الکبری: ۳۲، دار التعارف للمطبوعات، بیروت – لبنان ۱۴۱۲ ه – ۱۹۹۲ م.

[۲] العنکبوت: ۱۴.

[۳] النساء: ۱۵۸ – ۱۵۷.

[۴] الدر المنثور: ۷۲۸:۲.

[۵] الکهف: ۱۱ – ۱۰.

[۶] الکهف: ۱۹.

[۷] الکهف: ۲۵.

[۸] البقرة: ۲۵۹.

[۹] البیان فی أخبار صاحب الزمان، الکنجی: ۵۲۱، الباب ۲۵.]

[۱۰] دفاع عن الکافی: ۶۰۰:۱.

[۱۱] محمد باقر الصدر، بحث حول المهدی: ۳۰ – ۱۹، ط۳،دارالتعارف للمطبوعات، بیروت لبنان، ۱۴۰۱ ه – ۱۹۸۱م.

[۱۲] سورة البقرة: ۱۹۵.

[۱۳] دائرة معارف القرن العشرین: ۶۶۱ – ۶۶۰ :۳.

[۱۴] صحیفة الوفاق، تصدر عن وکالة الجمهوریة الإسلامیة للأنباء، طهران العدد (۱۰۵۱) بتاریخ الخمیس ۱۵ آذار ۹ – ۲۰۰۱ ذو الحجة ۱۴۲۱ ه ص ۸.

[۱۵] صحيفة الوفاق، العدد (۱۰۴۸)، بتاريخ الأحد ۱۱/ ۳/ ۲۰۰۱ م، ۱۵ ذو الحجة / ۱۴۲۱ ه، ص ۵.

[۱۶] الإسلام يقود الحياة، محمد باقر الصدر: ۱۶۳.

[۱۷] البيان فی تفسير القرآن: ۴۵، السيد أبو القاسم الخوئی، المطبعة العلمية قم، ۱۹۷۴م.

[۱۸] البقرة: ۵ – ۳.

[۱۹] الأنبياء: ۶۹.

[۲۰] بحث حول المهدی، الشهيد محمد باقر الصدر،: ۳۷ – ۳۳.

[۲۱] صحيح البخاری: ۱:۱۰۱، كتاب الأحكام باب الاستخلاف، وصحيح مسلم: ۴:۶ كتاب الإمارة باب الاستخلاف، مسند أحمد: ۹۷ ،۹۳، ۹۰: ۵.

[۲۲] التوبة: ۳۳.

[۲۳] ينابيع المودّة: ۴۴۷.

[۲۴] ينابيع المودّة: ۴۴۸.

[۲۵] وفيات الأعيان: ۳:۳۱۶، الإرشاد: ۳۲۶، إعلام الورى: ۳۹۳، نور الأبصار: ۱۷۰، تاريخ الغيبة الصغرى: ۲۶۱.

[۲۶] تاريخ الغيبة الصغرى، الشهيد السيد محمد الصدر: ۲۷۰.

[۲۷] تاريخ الغيبة الصغرى: ۲۸۱ – ۱۸۲ نقلاً عن اكمال الدين.

[۲۸] انظر الإرشاد: ۳۳۹، نقلاً عن تاريخ الغيبة الصغرى: ۲۸۳.

[۲۹] تاريخ الغيبة الصغرى، الشهيد السيد محمد الصدر: ۲۸۸ – ۲۸۷.

[۳۰] الغيبة، للشيخ الطوسی: ۲۱۶، نقلاً عن تاريخ الغيبة الصغرى: ۴۳۱.

[۳۱] تاريخ الغيبة الصغرى، الشهيد السيد محمد الصدر: ۴۳۱.

[۳۲] انظر: الغيبة: ۲۲۶، نقلاً عن تاريخ الغيبة الصغرى: ۴۳۳.

[۳۳] تاريخ الغيبة الصغرى: ۴۳۳.

[۳۴] بحث حول المهدی، السيد محمد باقر الصدر: ۷۵ – ۷۴.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علیّ بْنُ موسَی الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنـادِرُ البِحـار – فی تلخيص بحـار الأنـوار، للعلاّمـة فيض الاسـلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشَّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذی" – "رَحِمَهُ اللهُ" – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَغفِهِ بأهل بَيت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرّی الحاسوبیّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامیّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خرّيجی الحوزات العلميّة و طلاب

الجوامع، باللیل و النهار، فی مجالاتٍ شتّی: دینیّة، ثقافیّة و علمیّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشیعة و تبسیط ثَقافة الثّقَلَین (کتاب الله و اهل البیت علیهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزیز دوافع الشـّباب و عموم النـاس إلی التّحَرّی الأدَقّ للمسائل الدّینیّة، تخلیف المطالب النّافعة – مکانَ البَلاتیثِ المبتذلة أو الرّدیئة – فی المحامیل (=الهواتف المنقولة) و الحواسیب (=الأجهزة الکمبیوتریّة)، تمهید أرضیّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافیّةٍ علی أساس معارف القرآن و أهل البیت –علیهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققین و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلامیّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهیل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فی الجامعة، و...

- مِنها العَدالة الاجتماعیّة: التی یُمکِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحدیثة متصاعدةً، علی أنّه یُمکِن تسریعُ إبراز المَرافِق و التسهیلاتِ – فی آکناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلامیّة و الإیرانیّة – فی أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَی.

- من الأنشطة الواسعة للمرکز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ کتبٍ، کتیبة، نشرة شهریّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقیقیّة و مکتبیة، قابلة للتشغیل فی الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّلاثیّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّکة و... الأماکن الدینیّة، السیاحیّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتی "القائمیّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخـَرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضیّة، الخَطابات و... للعرض فی القنوات القمریّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمیّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعیّة، الاخلاقیّة و الاعتقادیّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسیم النظام التلقائیّ و الیدویّ للبلوتوث، ویب کشک، و الرّسائل القصیرة SMS

ح) التعاون الفخریّ مع عشراتِ مراکزَ طبیعیّة و اعتباریّة، منها بیوت الآیات العِظام، الحوزات العلمیّة، الجوامع، الأماکن الدینیّة کمسجد جَمکرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفیذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِکین فی الجلسة

ی) إقامة دورات تعلیمیّة عمومیّة و دورات تربیة المربّی (حضوراً و افتراضاً) طیلة السَّنَة

المکتب الرّئیسیّ: إیران/أصبهان/ شارع"مسجد سیّد/ "ما بینَ شارع"پنج رَمَضان "ومُفترَق"وفائی/"بنایة"القائمیّة"

تاریخ التأسیس: ۱۳۸۵ الهجریّة الشمسیّة (=۱۴۲۷ الهجریة القمریّة)

رقم التسجیل: ۲۳۷۳

الهویّة الوطنیّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البرید الالکترونی: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتی: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاکس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مکتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التِّجاریّة و المَبیعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمین ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

المیزانیّـة الحالیّـة لهـذا المرکز، شـَعبیّـة، تبرّعیّة، غیر حکومیّة، و غیر ربحیّة، اقتُنِیَت باهتمام جمع من الخیّرین؛ لکنّها لا تُوافِی الحجمَ المتزاید و المتّسِعَ للامور الدّینیّة و العلمیّة الحالیّة و مشاریع التوسعة الثّقافیّة؛ لهذا فقد ترجّی هذا المرکزُ صاحِبَ هذا البیتِ (المُسمَّی بالقائمیّـة) و مع ذلک، یرجو مِن جانب سماحة بقیّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرَجَهُ الشَّریفَ) أن یُوفِّقَ الکلَّ توفیقاً متزائداً لِإعانتهم - فی حدّ التّمکّن لکلّ احدٍ منهم – إیّانا فی هذا الأمر العظیم؛ إن شاءَ اللهُ تعالی؛ و اللهُ ولیّ التوفیق.


مركز القائمية اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
٠٩١٣ ٢٠٠٠ ١٠٩